

Новые вызовы, реалии и проблемы исламского призыва в Азербайджане

Азер Гусейнов

Введение

Актуальность темы данной статьи определяется целым рядом моментов, и, прежде всего, тем, что в Азербайджане ислам является одним из основных формирующих и мотивирующих факторов в контексте как исторических, так и современных социальных, культурных и политических отношений. Специфика распространения ислама и связанных с ним изменений политического, культурного и социального характера всегда оказывала серьезное влияние на общую динамику развития Азербайджана, на сущность исторических процессов и структурных преобразований.

Распространение ислама в разные периоды истории Азербайджана и в современной системе отношений в обществе столкнулось с разными вызовами, угрозами, проблемами, и обрело новые возможности. Их периодическое системное изучение важно как с теоретической, так и с практической точки зрения. Актуальность исследования определяет тот факт, что развитие культурных, политических и правовых систем в истории Азербайджана всегда так или иначе связано либо с самим исламом, либо с отношением к нему.

Рядом исследователей написаны научные статьи и монографии по разным аспектам изучаемой темы. Академик З. Буньядов дает интересные сведения о приходе арабов в Азербайджан и реакции местных феодалов на арабское вторжение. Он пишет, что местные правители подчинялись арабам, заключали с ними мирные договоры, сохраняя целостность города, личное имущество и жизнь своих подданных при условии уплаты дани¹. Это означало, что в большинстве случаев исламские армии не встречали серьезного сопротивления в Азербайджане. Научный интерес вызывает одна из последних работ автора – энциклопедический справочник «Религии, тарикаты, мазхабы», в котором впервые в Азербайджане представлена обширная информация по данной тематике².

¹ Буньятов З. Азербайджан в VII-IX вв. Баку: ИАН Азербайджанской ССР, 1965. С. 64.

² Буньятов З. Религии, тарикаты, мазхабы. Баку: Восток-Запад, 2007.

В IX в. Азербайджан стал одним из главных центров Хуррамитов, одного из самых проблемных и изучаемых движений в истории ислама в Азербайджане. Хуррамиты стремились сохранить свои традиционные неисламские религиозные верования и обряды, освободиться от арабского правления и бороться за независимость. Об этом говорит Х. Шамиева в своем труде, посвященном движению Хуррамитов³, которое стало следствием первого крупнейшего идеологического кризиса в процессе распространения ислама в Азербайджане.

Второй идеологической кризис относится ко времени существования государства Сефевидов и распространению шиизма. По мнению О. Эфендиева, введение шиизма как государственной конфессии было главной реформой, осуществленной шахом Исмаилом⁴, положившей конец религиозному единству Азербайджана. Широкий спектр конфессиональной исламской деятельности в сегодняшнем Азербайджане также связан с указанным фактором.

В данной статье исследован ряд вопросов, связанных с состоянием ислама и исламоведения в стране на различных этапах советского периода и после обретения независимости Азербайджаном. Констатируется, что исторические и политические изменения первой четверти XIX в. привели к принятию ряда мер по отчуждению людей от ислама⁵. Это был очередной глубокий кризис религиозных процессов в Азербайджане в период распространения ислама и новая ситуация, с которой столкнулись верующие.

А. Юнусов затрагивает аспекты религиозных процессов в постсоветском Азербайджане, связанные с политикой. Он делит верующих на проправительственных и не проправительственных⁶. Данная классификация, проведенная А. Юнусовым, носит относительный характер и отражает субъективный подход автора к вопросу. А. Юнусов также пишет, что на развитие религиозной ситуации в стране традиционно огромную роль оказывает проблема дуализма. Веками одну часть местных мусульман составляли сунниты, другую – шииты⁷. Ислам и его развитие в разных контекстах в постсоветском Азербайджане рассматривается и в другой статье автора. Здесь отмечается, что начало карабахского конфликта положительно сказалось на возвращении людей в ислам⁸.

³ Шамиева Х. Религиозно-политические движения в Азербайджане (VIII-IX вв.) (на азербайджанском языке). Баку: Издательство «ХАН», 2019. С. 107.

⁴ Эфендиев О. Азербайджанское государство Сефевидов. Баку: Элм, 1981. С. 58.

⁵ Гусейнов А. Некоторые критические и сравнительные заметки об общем состоянии ислама и исламоведения в Азербайджане (XX век – начало XXI века). Баку: AVE Print, 2024. С. 5.

⁶ Юнусов А. Исламская палитра Азербайджана. Баку: «Адилъоглы», 2012. С. 18.

⁷ Юнусов А. Исламский фактор в Азербайджане // Полития. 2007. № 4 (47). С. 164.

⁸ Юнусов А. Ислам в постсоветском Азербайджане // Moldoscopic (Probleme de analiză politică). 2008. №3 (XLII). С. 41.

В совместной работе А. Абасова и Д. Фурмана отмечается, что в Азербайджане ислам представлен малораспространенным, как во всем мире, так и среди тюркских народов, шиизмом, а уровень светскости населения – самый высокий среди исламских народов. Поэтому здесь оформился свой, во многом неповторимый опыт⁹.

Особое значение имеет ряд научных статей, обращающих внимание на современное состояние ислама в Азербайджане и исторические процессы, связанные с ним. А. Али-заде отмечает, что исламская религия всегда играла важную роль в политической и экономической жизни всего Южно-Кавказского региона¹⁰. Также он пишет, что национальная самоидентификация азербайджанцев подразумевает неразрывную связь с этой религией¹¹. Автор описывает и деятельность христианских миссионеров в Азербайджане в постсоветский период, которая вызвала локальные кризисы в процессе распространения ислама, внесла в повестку дня новые вызовы и угрозы.

Ряд аспектов рассматриваемой нами темы исследован в монографиях и статьях, однако идеологическая классификация угроз, вызовов и проблем, а также возможностей, возникших в процессе распространения ислама, не проводилась. В частности, речь идет о новых угрозах, а также характере и проблемах отношений между религиозными лидерами. Отличие представленной статьи от других исследований состоит в том, что в ней затронуты вопросы распространения деизма, атеизма, проблемы во взаимоотношениях духовных лидеров, развитие интернета и социальных сетей в Азербайджане и их влияние на религиозную ситуацию в стране.

В ходе написания статьи была проанализирована текущая ситуация в Азербайджане, классифицированы проблемы и даны рекомендации относительно перспектив их решения. В целях повышения практической значимости исследования особое внимание было уделено изучению религиозного контента в азербайджанском сегменте интернета. Следует отметить, что этот момент особенно отличает статью от других исследований, в которых религиозный контент интернет-сегмента Азербайджана не отслеживался и не анализировался.

При написании статьи методологическую основу составили методы диалектического, логического, сравнительного, исторического и системного анализа. Критически рассмотрены источники и материалы исследований. Полученные данные систематически анализировались и проводились сравнения, оценивались причинно-следственные связи.

⁹ Абасов А., Фурман Д. Ислам в пространстве-времени Азербайджана. М: Издательские решения, 2017. С. 9.

¹⁰ Али-заде А. Распространение и развитие ислама в Азербайджане (краткий историко-культурный обзор) // Минбар. 2010. № 1(5). С. 119.

¹¹ Али-заде А. Религия в современном Азербайджане периода независимости // Ислам в СНГ. 2011. № 4 (5). С. 35–45.

В ходе исследования особую роль в изучении современных процессов, связанных с исламом в Азербайджане, сыграли включенные наблюдения. Это стало возможным, поскольку автор статьи в той или иной мере был участником процесса распространения ислама в Азербайджане с 1990-х гг., общался с религиозными деятелями, представляющими разные мнения и мазхабные направления. Кроме того, автор является непосредственным участником общественно-политических процессов в стране в качестве политического обозревателя и аналитика, советника председателя по идеологическим вопросам консервативной партии АГ-Партия. Уместно упомянуть, что многие авторы монографий и статей, касающихся существующих процессов, не являются реальными участниками или наблюдателями процессов, поэтому их выводы не всегда отражают реальность. По этой причине сложно использовать их результаты для улучшения положения исламской уммы; многие книги остаются на полках и не имеют практической ценности.

Краткая историческая справка об исламских процессах в Азербайджане

История распространения ислама в Азербайджане восходит к сподвижникам Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). В VII–IX вв. ислам стал основной религией азербайджанского народа. По мнению многих авторов, в том числе З. Буньядова, принятие ислама в Азербайджане в большинстве случаев было добровольным. Фактов принуждения людей к принятию религии силой меча практически нет¹². Хузейфа ибн Йаман был одним из первых сподвижников, отправленных в Азербайджан во времена халифа Омара и заключивших мир с местными правителями¹³. Причин быстрого распространения ислама в Азербайджане было несколько. Непрерывные и длительные войны, произвол местных феодалов на Южном Кавказе, особенно в Азербайджане, разнообразие религиозных верований, а также конфликт между Византийской и Сасанидской империями препятствовали формированию социального, идеологического и политического единства¹⁴. По этой причине население Азербайджана не оказывало сильного сопротивления арабам. Распространение и утверждение ислама в Азербайджане сопровождалось подъемом духовности как части развивающейся мусульманской культуры.

С распадом халифата и образованием независимых мелких государственных объединений ислам продолжал доминировать в регионе. В средние века развитие

¹² Бунятов З. Азербайджан в VII–IX вв. С. 121.

¹³ Алиева Н. Роль арабоязычных авторов в распространении исламской культуры в Азербайджане в средние века // Проблемы востоковедения. 2015. № 15(67). С. 69.

¹⁴ Большаков О.Г. История халифата. Т II. Эпоха великих завоеваний. 633–656. М. 2000. С. 101–102.

политических, торгово-экономических и культурных связей Азербайджана с многими странами мира было тесно связано с государствами Атабаев (1134–1225) и Сефевидов (1501–1736). Характерной особенностью последнего стало распространение шиизма посредством военной и политической силы. Между XV и XIX вв. все политические, социальные, культурные и правовые основы субъектов общественного характера Азербайджана были исламскими.

Серьезные изменения в религиозной жизни азербайджанского общества произошли в начале XIX в. Это период присоединения Азербайджана к России военным путем, закончившийся в 1828 г. Поражения Ирана и азербайджанских ханств в сентябре 1826 г. в Шамхорской и Елизаветпольской битвах предрешили исход событий. 10 февраля 1828 г. в селении Туркманчай близ Тебриза между Российской империей и Ираном был подписан мирный договор, по условиям которого Иран был вынужден отказаться от Северного Азербайджана и признать его присоединение к России. К России отошли также Иреванское и Нахчыванское ханства. Так завершились процессы завоевания Северного Азербайджана и включения его в состав Российской империи¹⁵.

Российская империя установила новую административную систему в регионе. Вначале мусульманам была предоставлена некоторая юридическая независимость во внутренних делах. В мусульманских провинциях, где было установлено местное самоуправление, система судебных органов оставалась прежней, шариатские суды рассматривали дела по мусульманским обычаям. Позднее на Кавказе, в том числе и в Азербайджане стала применяться российская судебная система. Юридическое влияние ислама постепенно уменьшалось, и сохранилось лишь его духовное влияние.

В годы советской власти борьба с исламом усилилась. Были закрыты исламские образовательные центры. Образованная религиозная элита была уничтожена. Это, в какой-то мере, уменьшило влияние ислама среди народа.

Проблемы исламского призыва в Азербайджане в 1990 гг.

После распада Советского Союза идеологические основы этого государства, включая пропаганду атеизма, рухнули. Во время существования СССР мусульманским республикам насильно внушали атеизм и неверие, советская пропаганда воспитывала людей в духе

¹⁵ Мамедова Г. Российское завоевание Ширвана в начале XIX в. (по материалам Георгиевского, Кюрекчаевского и Туркменчайского договоров [file:///C:/Users/HP/Downloads/rossiyskoe-zavoevanie-shirvana-v-nachale-xix-v-po-materialam-georgievskogo-kyurekchayskogo-i-turkmanchayskogo-dogovorov.pdf, доступ от 16.05.2024].

моральных ценностей не-исламского характера. Но это не смогло уничтожить религиозную идентификацию полностью. В основном, многие сохранили свои религиозные чувства и тайно совершали религиозные обряды. Изменение политического и идеологического пространства, достижение независимости привели к фундаментальным изменениям во всех сферах. Возрождение исторической памяти, религиозных ценностей позволили людям восстановить религиозность, хоть процесс этот был очень сложным.

Восстановление религиозности в Азербайджане было общественной потребностью, но нехватка кадров серьезно повлияла на то, что авангардом исламского призыва стали иностранцы. Призывающие в ислам представляли разные направления ислама и были выходцами из разных стран, из-за чего возникали проблемы. Нурчулуг (нуризм, название берет начало от слова Нур-свет) – одно из течений исламской мысли, которое активно пропагандировалось в Азербайджане после распада Советского Союза. Основатель нуризма Саид Нурси был серьезно обеспокоен политическими событиями и конфликтами в мусульманских странах и стремился сплотить мусульман для преодоления этих проблем¹⁶. В Азербайджане начали функционировать средние школы, курсы повышения квалификации, университеты, общественные организации и пресса. С первых лет независимости Азербайджана нуризм начал распространяться в Баку, Сумгаите и Шеки, Габалинском, Огузском, Гейчайском, Агдашском и других районах. В результате активной религиозной работы последователей этого направления нуризм стал одним из самых распространенных религиозных течений в Азербайджане.

Следует различать нуризм и движение Фетхуллаха Гюлена. Нуристы не вмешиваются в политику, больше работают в духовной сфере. Между нуристами и последователями Гюлена были серьезные разногласия в вопросах участия религиозных общин в политике. Движение Гюлена начало действовать в Азербайджане с 1990-х гг. и акцентировало свое внимание на образовании. Оно смогло собрать вокруг себя большое количество последователей и имело развитые школы и вузы, например, частные турецкие лицеи и университет Qafqaz. После 15 июля 2016 г. движение Гюлена потеряло возможность открытого призыва в Азербайджане. Причиной стало то, что турецкое государство обвинило движение в организации государственного переворота. Позже в прессе движение стали называть FETO. В связи с изменением ситуации деятельность движения Гюлена в Азербайджане стала подвергаться критике.

¹⁶ Мамедова К. Нурчулуг: историческая и современная ситуация (на азерб). Баку: Абилов, Зейналов и сыновья, 2003. С. 54.

Салафизм начал распространяться в Азербайджане в 1990-х гг. благодаря шейху Салиму аль-Газзи. Его до сих пор почитают многие азербайджанские салафиты. Абу Омар Салим аль-Газзи родился в 1965 г. в г. Газа (Палестина), и в 1982 г. окончил там среднюю школу. Его родители уделяли большое внимание тому, чтобы он с раннего детства заучивал Священный Коран и получал религиозные знания. Шейх Салим поступил в один из университетов Азербайджана в 1986 г. и начал призывать людей к исламу¹⁷. Он считается самым известным представителем схоластического салафизма и преемником Мухаммада Насир ад-Дина Албани (ум. в 1999 г.). Он посетил почти все регионы страны. Азербайджанские салафиты отмечают, что, хотя изначально они стали последователями шейха Албани по настоянию Салима, после того как местные студенты получили образование в Медине, начали распространяться идеи Абдула Азиз ибн База (ум. в 1999 г.) и Мухаммада ибн Салех Усеймина среди азербайджанских салафитов¹⁸. В начале 2000-х гг. появились признаки раскола среди салафитской общины. В целом следует отметить, что с конца 1990-х и начала 2000-х гг. Азербайджан вступил в новый, открытый этап исламского призыва. Это проявилось как у салафитов, так и у шиитов. Разница заключалась в том, что вначале салафизм, как отмечалось в 1990-х гг., был более заметным и быстрорастущим религиозным движением, а позднее шиизм вступил в политический ренессанс и стал более успешным на политической арене.

В начале 1990-х гг. шиизм продолжал существовать в Азербайджане в своей традиционной форме. Подавляющая часть азербайджанских шиитов сегодня принадлежат к основному в шиизме направлению, связанному с почитанием имамов (араб. *имамийа*), и потому их зовут имамами.

В 1990-х гг. шиизм продолжал действовать в трех направлениях. Первое, традиционное направление было представлено азербайджанским духовенством. Это движение не было политическим, поэтому и проблем с государством не возникало. Во вторую группу входят Исламская Партия Азербайджана (ИПА) и ряд про-иранских партий и общественных организаций страны. Официальная история ИПА начинается с 2 сентября 1991 г., когда состоялась учредительная конференция партии. Руководителем ИПА стал хаджи Алиакрам Алиев. Год спустя, 22 сентября 1992 г., партия была зарегистрирована официально. В программе ИПА указывалось, что ее идеология опирается на Коран. Центром ИПА стал Нардаран – 9-тысячный поселок, расположенный в 30 км к северо-западу от Баку на

¹⁷ Абу Умара Салима ибн Мухаммада аль-Газзи. Краткая биография [http://svetislama.com/?page_id=200, доступ от 16.05.2024].

¹⁸ Altay Goyushov, Kanan Rovshanoglu. A Brief History of Salafism in Azerbaijan [<https://bakuresearchinstitute.org/az/az-a-brief-history-of-salafism-in-azerbaijan/>, доступ от 16.05.2024].

Апшеронском полуострове и играющий большую роль в духовной жизни шиитов страны. Нардаранский пир (святилище) – один из самых почитаемых шиитами не только Азербайджана, но и других стран. В советское время в Азербайджане жители этого поселка не только сохранили свои религиозные убеждения, но торжественно и пышно проводили религиозные обряды, а многие женщины носили чадру. Именно здесь особенно сильно отреагировали на революцию 1979 г. в Иране. Более того, тогда же, в начале 80-х годов XX в., возникла, по данным азербайджанских спецслужб, полуподпольная «Организация Хомейнистов» (азерб. «Хомейничиляр ташкилаты») ¹⁹.

Иран использовал распространение шиизма в Азербайджане в своих целях. Интерес Ирана к региону возрастал. Вскоре иранские миссионеры расширили зону своих действий и активизировались в приграничной с Ираном Астара-Лянкяран-Масаллинской зоне. Этот регион не раз посещали высокопоставленные религиозные деятели Ирана, которые бывали в мечетях, принимали участие в проводимых в частных домах религиозных обрядах и призывали своих сторонников брать под контроль местные мечети и медресе. После их визитов в СМИ появлялась информация о деятельности так называемой «Школы доктора Зохтаби» в Астаре и близкой к «Хезболлах» «Школы Ансари» ²⁰.

С конца 90-х гг. XX в. стали появляться сведения о деятельности в Астара-Ленкорани и Масаллинской зоне четырнадцати медресе в Тюркоба, Махмудавар, Мусакюча, Гызылавар и ряде других прилегающих сел. В селе Борадигях Масаллинского района с 1999 г. на основе программы «Хезболлах» стала функционировать религиозная организация «Дервиш» численностью почти в 40 человек. Оказавшись в поле зрения азербайджанских властей, в апреле 2000 г. она ушла в подполье.

Таким образом, период исламского возрождения в Азербайджане начался с 1990-х гг. Сначала оно было более эмоциональным и духовным, позже распространение различных религиозных движений в Азербайджане стимулировало интеллектуальные исследования в стране. В то же время и происходящие в мире процессы влияют на распространение ислама в Азербайджане. Особенно это касается Чечни, Ирака и Афганистана, а также других мусульманских стран.

Некоторые ошибки в реализации религиозной политики создали определенные проблемы для мусульман в Азербайджане. Часть этих проблем исходила от верующих, а часть – от государственных органов. Отсутствие интеллектуального духовенства среди верующих в некоторых случаях приводило к проблемам в общении с социумом и государством. Были

¹⁹ Гурбанов А. Бесшумная война (на азерб. яз.). Баку, 1999. С. 38.

²⁰ Аранлы Х. Источники террора в Азербайджане (на азерб. яз.) // Миллятин сяси, 16-22 сентября 2002.

предприняты усилия для повышения интеллектуального уровня верующих, но зачастую проблемы с ресурсами отрицательно сказывались на качестве этой деятельности.

В первой половине 1990-х гг. в стране существовали серьезные проблемы с качеством религиозной литературы. Плохое редактирование, а также недостаточный контроль над рейтингом переводимой литературы снизили актуальность ряда тем для верующих. Большая часть литературы высшего уровня была на русском языке. Сильный мазхабный контекст в некоторых произведениях, переведенных на азербайджанский язык, также создавал неудобства. Это мешало мусульманам из разных мазхабов собраться вместе. Усиление сектантских подходов препятствовало формированию здоровой религиозной среды.

Другая проблема заключалась в том, что у тех, кто посещал религиозные школы, был очень низкий уровень базового образования. Низкий интеллектуальный уровень многих из этих людей был отмечен обществом. Одной из самых больших проблем было отсутствие литературы по исламской культуре. Хотя некоторые работы и были изданы, большинство священнослужителей не рекомендовало их для чтения.

В некоторых случаях перевод и распространение книг на спорные темы приводили к конфликтам среди мусульман, что отвлекало их от самой веры. Отсутствие глубокой литературы уменьшило процент интеллектуалов среди тех, кто принял ислам. А из-за крайне низкого уровня развития ряда верующих некоторые из ученых выступили против распространения ислама в стране, что негативно повлияло на формирование общественного мнения.

Позже в мазхабских кругах начали переводить очень спорные тексты. Большая часть их была ненаучной и предвзятой, что мешало диалогу между верующими разных течений и конфессий. Это привело к росту межрелигиозной напряженности. Сказалась и нехватка литературы, отражающей взгляды ислама на социальные проблемы. Правда, на это был ряд причин, не зависящих от религиозных людей или духовенства.

В 1990-е гг. условия для перевода и издания исламской литературы стали более удобными, но, к сожалению, не всегда верующие могли воспользоваться этим. Позже возникли новые проблемы с религиозной литературой. Предубеждение против ислама со стороны некоторых государственных чиновников, а также коммунистический менталитет вызвали проблемы в написании и продвижении качественной исламской литературы. На самом деле такие действия не соответствовали национальным интересам страны, потому что организация написания и перевода качественной литературы могла бы создать повод для массового обсуждения среди верующих.

В некоторых случаях препятствия приводили к появлению определенных радикальных взглядов среди верующих. Если, с одной стороны, это было связано с интеллектуальным

уровнем некоторых из них, то с другой – с отсутствием соответствующего уровня литературы. Если бы деятельность в этом направлении велась более качественно, в развитии религии в Азербайджане наблюдалась бы совершенно другая динамика. Хотя и была проведена серьезная работа по возрождению ислама, ее оказалось недостаточно. Поэтому следует серьезно изучить все проблемы и недочеты, чтобы лучше понять, как и куда двигаться дальше для развития ислама в Азербайджане.

Трудности, вызовы, проблемы и угрозы распространению ислама в Азербайджане

Развитие интернета и социальных сетей вызывает новые вопросы в религиозной среде. Если до появления интернета религиозные знания получали в основном от религиозных деятелей и из книг, то теперь получить их можно через YouTube, Facebook и другие платформы. В ряде случаев вопросы, возникающие в социальных сетях, могут привести к тому, что определенное количество людей, особенно молодежь, отвернется от религии. Также можно и видеть обратное. Люди знакомятся с религиозным контентом в интернете. У них развивается религиозный интерес, но интернет влияет на отношения учителя и ученика, которые являются основной формой преподавания религиозного просвещения. Люди с неизвестными личными качествами и загадочными связями могут стать религиозными виртуальными лидерами. Сегодня религия как система ценностей, норм и мировоззрений – важный регулятор социокультурных трансформаций в мире – вовлечена в процессы социальной информатизации²¹. Для Азербайджана это также актуально.

Ряд исследователей в Азербайджане полагают, что использование религиозными движениями средств массовой информации, интернета и социальных сетей для распространения своих религиозных идеологий еще больше ускоряет процесс религиозной диверсификации²². Джейхун Мамедов, бывший ректор Азербайджанского института теологии, доктор философии, считает, что сегодня и социальные сети, и информационные технологии стали неотъемлемой частью нашей жизни: «Я много пользуюсь социальными сетями. Я думаю, что сила платформы социальных сетей велика. Социальные сети – это открытое пространство, где каждый может свободно выражать свое мнение, но каждый должен подумать, прежде чем написать его». Но реальность в том, что в онлайн-пространстве люди

²¹ Белоруссова С. Ю. Религия в виртуальном пространстве // Этнография, 2021. № 4 (14). С. 96.

²² Ганбаров А. Государственно-религиозные отношения в Азербайджане: теоретические и правовые основы светскости (на азербайджанском языке). Баку, 2019. С. 172.

имеют большую свободу для экспериментирования и формирования своих взглядов на религиозность и ритуальность²³.

В Азербайджане светские круги больше всего беспокоит ущерб, который религиозная пропаганда в интернете может нанести государственной безопасности. Эльчин Байрамлы, один из экспертов в этой области, выражает свое мнение следующим образом: «Некоторые силы, базирующиеся в нашей стране или за рубежом, продолжают навязывать свои религиозные доктрины населению Азербайджана и использовать его в своих политических целях, пользуясь религиозным невежеством»²⁴.

Сегодня в стране несколько сот тысяч читателей быстрорастущих интернет-СМИ и более миллиона пользователей социальных сетей. Интернет разрушил традиционную сеть распространения информации и открыл новые тенденции. Свобода каждого человека распространять информацию так, как он считает нужным, подорвала устоявшиеся профессиональные традиции средств массовой информации. С этой точки зрения серьезную обеспокоенность вызывает информация о распространении взглядов, направленных на нарушение религиозного согласия в государствах²⁵.

К сожалению, в религиозных кругах Азербайджана практически невозможно найти глубокие академические исследования по основам правильного использования интернета и социальных сетей. Изучая имеющиеся материалы, можно видеть, что критерии использования интернета с религиозной точки зрения не обсуждаются концептуально. Вопросы к духовенству звучат так: «Можно ли слушать то-то или того-то?». Среди представителей шиитских общин нечасто встречается системный подход к религиозной пропаганде в социальных сетях.

В процессе написания статьи был осуществлен поиск на YouTube по запросу «Ислам и социальные сети». Проанализировано содержимое. Определено, что среди шиитской общины Азербайджана предпринимаются попытки ответить на эти вопросы. Именно под этим названием или подобным ему внимание привлекают мнения Ильгара Ибрагимоглу²⁶, Фариды Абдуллы²⁷, Гаджи Шахина Гасанлы²⁸ и Рамиля Раджаба²⁹ как шиитских духовных лидеров.

²³ Джейхун Мамедов: Роль социальных сетей в религиозном образовании велика [https://ted.az/az/view/news/3531/e-ceyhunmemmedov-dini-maariflendirmenin-aporilmasinda-sosial-shebekelerin-rolu-boyukdur, доступ от 16.05.2024].

²⁴ Эльчин Байрамлы. Религиозно-пропагандистская война в СМИ в контексте национальной и государственной безопасности [https://sia.az/az/news/social/1068266.html, доступ от 16.05.2024].

²⁵ Религиозные споры в соцсетях – какова цель нападок на председателя Управления мусульман Кавказа? [https://www.moderator.az/news/321401.html, доступ от 16.05.2024].

²⁶ Ильгар Ибрагимоглу. Ислам и социальные сети [https://www.youtube.com/watch?v=d4n7c-Kghks&t=831s, доступ от 16.05.2024].

²⁷ Фарид Абдуллах. Социальные сети и религиозная пропаганда [https://www.youtube.com/watch?v=PGqAxEATc0k&t=61s, доступ от 16.05.2024].

²⁸ Гаджи Шахин. Социальные сети [https://www.youtube.com/shorts/gyzQaWIL-PQ, доступ от 16.05.2024].

²⁹ Хаджи Рамиль. Пропасть, созданная социальными сетями [https://www.youtube.com/watch?v=M6YGL7Exd0M, доступ от 16.05.2024].

Они стараются привить своим последователям первоначальный системный подход (не слишком глубокий в концептуальном плане) по общим критериям использования социальных сетей. Однако не найдено ни одного урока или контента, демонстрирующего попытку духовных лидеров суннитской общины концептуально ответить на вопрос. Содержание уроков азербайджанских духовных лидеров-суннитов по политике социальных сетей построено на вопросе: «кого можно слушать». Вот ряд примеров.

1. Как объяснить братьям, которые только начали молиться, что нельзя слушать Адиля и Алихана. Шейх Гамат³⁰.
2. Можно ли послушать Рашада Гумбатова? Шейх Гамат Сулейманов³¹.
3. Не слушайте Усейда Турабова. Шейх Гамат Сулейманов³².

Это активные суннитские проповедники в Азербайджане³³. Интернет наполнен их взаимными обвинениями.

Проблема распространения деизма в Азербайджане и реакция исламских кругов

Корни деизма уходят в древнегреческую философию Аристотеля. Это философское направление вновь появилось на исторической арене в Англии в XVII в. как реакция против церкви. В то время христианское духовенство, занимая место рядом с властью, закрывало глаза на угнетение народа и попрание его прав. В ответ на такую позицию церкви люди стали давать деистические толкования религии; хоть они принимали Бога, но отрицали учения церкви. На самом деле этот исторический фактор является лишь одной из причин, породивших деизм. Ненависть к религиозным деятелям и отрицание религии, к сожалению, сегодня стали обычным явлением и в мусульманских обществах.

В видео- и аудиоматериалах в Азербайджанском сегменте Интернета видно, что исламские круги фактически не ведут скоординированной деятельности в отношении деизма и его опасностей. Возможно, это связано с тем, что возникновение деизма в Азербайджане в определенной степени связано с недавним прошлым, особенно с влиянием Турции. Известно, что среди молодежи крупных городов Турции широко распространен деизм³⁴. Общественная,

³⁰ Шейх Гамат. Как объяснить братьям, которые только начали богослужение, что нельзя слушать Адиля и Алихана. Шейх Гамат [<https://www.youtube.com/watch?v=3YJ6cpLE6ws>, доступ от 16.05.2024].

³¹ Шейх Гамат. Можно ли послушать Рашада Гумбатова? [https://www.youtube.com/watch?v=KKL_0wkAxoE, доступ от 16.05.2024].

³² Шейх Гамат. Не слушайте Усейда Турабова. Шейх Гамат Сулейманов [<https://www.youtube.com/watch?v=QXW3bhiOI9g>, доступ от 16.05.2024].

³³ Адиль Раджабов, Алихан Мусаев, Гамат Сулейманов, Усейд Турабов – выпускники Исламского университета Медины. Рашад Гумбатов – исламский проповедник.

³⁴ *Фатма Г.* Проблемы веры в средних школах Имама Хатиба (на турецком языке). // Современные антирелигиозные течения. Ван, 2017. С. 321.

политическая, культурная и бытовая жизнь Турции оказывает большое влияние на Азербайджан. Организация частых визитов известных атеистов и деистов из Турции в Азербайджан также открывает путь к углублению указанной проблемы. Джалал Шангор – один из таких людей, он часто приезжает в Баку³⁵.

Однако есть люди, которые работают в Азербайджане, дают уроки и пишут книги, связанные с этой новой проблемой. В этом плане среди последних работ, связанных с деизмом, высокую оценку заслуживает работа Сахиба Асадова, выпускника Исламского университета Медины. Написанная им книга «Бесцельный деизм» является значительным вкладом в увеличение базы знаний азербайджано-язычных мусульман о деизме³⁶. Автор отмечает, что одна из основных целей этой книги – представить темы деизма в максимально доступной форме для читателей-деистов, мусульман и представителей других конфессий. Объединив эти темы, она стремится познакомить читателей с философской теорией и сознанием деизма, а также донести до читателей критический подход исламской религии к деизму и ряд аргументов против него. Одна из основных особенностей этой книги заключается в том, что она исследует «дух» атеистических тенденций, критикует деизм на основе исламского подхода и показывает, что эта теория представляет собой бесцельный путь.

Тенденции такфиризма в Азербайджане

Такфиризм – одна из самых больших проблем, с которой сталкивается современный исламский призыв в Азербайджане. Обращают на себя внимание взгляды ряда религиозных деятелей Азербайджана относительно угрозы такфиризма как среди шиитов, так и среди суннитов. Покойный Хаджи Шахин Гасанлы, один из известных шиитских духовных лидеров Азербайджана, сказал о такфиризме следующее.

Опасность радикализма есть повсюду. В мире возрастает интерес к религии, люди вновь привязываются к религии, и, конечно, имеются побочные эффекты. Многие хотят адаптировать религию к своему вкусу и индивидуальности. Такфиристом становится самодовольный, сумасшедший, злобный, агрессивный человек. С другой стороны, радикализм в мусульманских странах искусственно поощряется из-за границы. Все это

³⁵ Джалал Шангор и Ильбар Ортайлы приезжают в Баку [<https://axar.az/news/toplum/723428.html>], доступ от 16.05.2024].

³⁶ Асадов С. Бесцельный деизм. Баку, 2020. С. 7.

не обошло стороной и Азербайджан, но госструктуры проявляют бдительность в этой сфере, и в Азербайджане эта проблема не очень серьезна³⁷.

В Азербайджане такфиризм чаще всего ассоциируется с салафизмом. Это, само по себе, заставляет умеренных салафитстов говорить о такфиризме. В своих различных лекциях и выступлениях они пытаются доказать, что салафизм и такфиризм – это не одно и то же. Гамат Сулейманов, бывший имам мечети Абу Бакр и имам-салафит, считается одним из самых активных борцов с такфиризмом. Эта борьба его привела к тому, что такфиристские круги совершили теракт в мечети Абу Бакр, в ходе которого три человека погибли и многие, в том числе Гамат Сулейманов, получили ранения³⁸. Гамат Сулейманов пытается показать разницу между такфиризмом и салафизмом следующим образом:

Салафиты никогда не выступают против правительства. Хариджиты делают это. Если кто-то говорит, что он против правительства и является салафитом, этот человек – лжец. Даже если Статья государства выступает против салафитской идеологии, нельзя выходить против него. Общественное спокойствие нарушается противостоянием главе государства³⁹.

Большинство умеренных салафитских лидеров в Азербайджане проводит занятия по борьбе с такфиризмом и не поощряет его. Однако некоторые имамы обвиняют друг друга в такфиризме, и это одна из современных тенденций, оказывающих негативное влияние на распространение ислама в Азербайджане. Так, Гамат Сулейманов обвинил Алихана Мусаева, другого салафитского имама, в такфиризме. Алихан Мусаев, переведший Коран на азербайджанский язык и написавший множество религиозных книг, опровергает эти обвинения⁴⁰. Обличения друг друга в такфиризме – тенденция столь же опасная, сколь и сам такфиризм.

Шиитско-суннитские отношения

³⁷ Гаджи Шахин. Такфиризм чужд исламской культуре [<https://www.hacishahin.az/musahibeler/27>, доступ от 16.05.2024].

³⁸ Взрыв в мечети в Баку: погибли 3 человека [<https://www.rbc.ru/society/18/08/2008/5703ce5d9a79473dc81484fd>, доступ от 16.05.2024].

³⁹ Гамат Сулейманов. Борода не является признаком ваххабизма, у Кончиты тоже есть борода [<https://oxu.az/society/52655>, доступ от 16.05.2024].

⁴⁰ Алихан Мусаев ответил на обвинения Гамата Сулейманова [<https://525.az/news/14810-elixan-musayev-qamet-suleymanovun-ittihamlarina-cavab-verib>, доступ от 16.05.2024].

Еще один вопрос – шиитско-суннитские отношения. Азербайджан является одним из образцовых мест, где шииты и сунниты уживаются вместе, и где религиозные конфликты и споры не распространяются в народе. В мечети «Гейдар» в Баку установлена традиция совместного моления с участием представителей разных направлений ислама. Сунниты и шииты каждую неделю собираются в мечети и молятся вместе. На первый взгляд это может показаться обыденным. Однако исторически шииты очень редко молятся в суннитской мечети, а сунниты редко молятся под руководством шиитского имама. В мечети «Гейдар» одну неделю азан читают сунниты, а другую шииты⁴¹. Государственный советник по межэтническим вопросам академик Кямал Абдуллаев заявил, что, на фоне происходящего сегодня в мире тот факт, что сунниты и шииты молятся вместе в мечети в Азербайджане, является уникальным примером⁴².

Однако существует и то, что может вызывать напряженность между шиитами и суннитами. В основном это связано с общеисламскими проблемами. К сожалению, после событий «арабской весны» переход социальных конфликтов в межконфессиональные, так или иначе, затронул Азербайджан. Ряд салафитов из Азербайджана участвовали в боях в составе суннитских группировок в Сирии и Ираке, а верующие-шииты – в шиитских группировках. В Азербайджане к ним применяются строгие наказания.

Вопросы академического религиозного образования в Азербайджане

После обретения Азербайджаном независимости возникла серьезная необходимость в изменении религиозного образования в стране. Это было требованием времени. Однако существовала проблема с местным персоналом, обеспечивающим качественное религиозное образование.

Бакинский исламский университет при Духовном управлении мусульман Кавказа был основан в 1991 г. на базе Бакинского исламского медресе. Согласно протоколу № 2 Совета по делам религий при Совете Министров СССР от 17 января 1989 г., Бакинское исламское медресе начало функционировать при Духовном управлении мусульман Кавказа⁴³. По своей структуре оно соответствовало медресе Бухары, но учебная программа была максимально

⁴¹ Молитва единения [<http://regionplus.az/az/articles/view/5781>, доступ от 16.05.2024].

⁴² Госсоветник: «Отношения между шиитами и суннитами в Азербайджане удивляют даже европейцев» [<https://report.az/dini-xeberler/dovlet-musaviri-azerbaycanda-sie-ve-sunniler-arasinda-munasibet/>, доступ от 16.05.2024].

⁴³ Гасанлы Э.А. Состояние религиозного образования в Азербайджане в XX веке и в наши дни // Исламоведение. 2020. Т. 11, № 3. С. 27.

приближена к профессиональному статусу Азербайджана. За время существования Бакинского исламского медресе в нем обучилось 86 студентов⁴⁴.

В январе 1991 г. решением Совета Казиев Духовного управления мусульман Кавказа Бакинское исламское медресе было преобразовано в Бакинский исламский институт (приказ № 2 от 14 января 1991 г.). В институте имели право учиться только молодые люди, окончившие медресе. По инициативе Управления мусульман Кавказа в конце 1992 г. Бакинский исламский институт был переименован в Бакинский исламский университет. В 2009 г. Министерство образования выдало университету специальное разрешение (лицензию) сроком на 5 лет. Согласно соглашению, в университете осуществляется подготовка на степень бакалавра богословия, а также на степень магистра истории религий и исламоведения.

Факультет теологии в Бакинском государственном университете был основан в 1992/93 учебном году на основании соглашения между Министерством образования Азербайджанской Республики, Бакинским государственным университетом и Турецким религиозным фондом, и функционировал при Бакинском государственном университете до 2017 г. Академик Васим Мамедалиев стал деканом факультета. Он был действительным членом Академии фикха Организации исламского сотрудничества, членом-корреспондентом Академии наук Ирака, членом-корреспондентом Египетской арабской академии, заслуженным деятелем науки Азербайджана и Дагестана. В Бакинском государственном университете также есть Центр исламских исследований. Этот центр был создан в 1998 г. после выступления Гейдара Алиева на международном симпозиуме «Исламская цивилизация на Кавказе» в Баку.

Для обеспечения интереса к религии в обществе, в целях подготовки компетентных специалистов и развития богословской науки необходимо было создать независимое высшее учебное заведение. В соответствии с Распоряжением Президента Азербайджанской Республики № 3654 от 9 февраля 2018 г. «О Создании Азербайджанского Института Теологии в подчинении Государственному Комитету по Работе с Религиозными Организациями Азербайджанской Республики» был создан Азербайджанский Институт Теологии. Факультет Теологии Бакинского государственного университета сыграл базовую роль в создании Института. В 2018/2019-ом учебном году на основании соответствующего распоряжения вопросы упразднения факультета Теологии Бакинского Государственного Университета и включения его в структуру Азербайджанского Института Теологии были реализованы Министерством Образования Азербайджанской Республики.

⁴⁴ Goyushov, A., Askerov, E. (2009) "Islamic and Islamic education in Soviet and independent Azerbaijan", in M. Kemper, R. Motika, S. Reichmuth (eds.), *Islamic Education in the Soviet Union and Its Successor States*. London: Routledge, p. 206.

Таким образом, за годы независимости в Азербайджане сформировался ряд научных учреждений, обучающих исламу. Конечно, они во многом способствовали развитию религиозного образования. Однако в этот период было много проблем по формированию религиозного образования и подготовке религиозных кадров. В конце 1990-х – начале 2000-х гг. местные религиозные выпускники отставали от обучавшихся за границей. В некоторых случаях определенное количество учащихся азербайджанских религиозных школ получали только формальное образование. Свои потребности в религиозных знаниях они удовлетворяли из иных источников. Это отрицательно сказалось на общем развитии национального религиозного образования. Базовый интеллектуальный уровень некоторого числа поступающих недостаточно высок. В религиозные учебные заведения зачастую поступали выпускники, которые не могли поступить в другие ВУЗы. Это отрицательно сказалось на формировании достойных человеческих ресурсов для распространения религии. Некоторые студенты учились только ради получения диплома и не проявляли никакой религиозной чувствительности и активности.

Заключение

Развитие интернета, экономический рост, открытие населению доступа к зарубежной религиозной информации изменили реальность. Усиление либеральных веяний, особенно среди молодежи, привело к появлению новых вызовов перед распространением ислама. В некоторых случаях склонность и интерес людей к религии начали снижаться. Даже некоторые верующие стали возвращаться к нерелигиозному образу жизни. Слабость социальной, политической и культурной подготовки исламских деятелей также оказалась проблемой. Нехватка глубоко интеллектуальных исламских проповедников стала причиной определенного ослабления исламского призыва. Во многих религиозных семьях существуют проблемы с распространением ислама среди детей. Да и пропаганда исламофобских идей начала делать свое дело.

Исходя из итогов исследования видно, что контент суннитов в социальных сетях представлен, в основном, взаимными обвинениями. Представления мусульманина о сути социальных сетей и критичное отношение к контенту либо отсутствуют, либо примитивны. Между духовными лидерами шиитов мало взаимных обвинений религиозного содержания, которое распространяется в интернете. Но некоторые социальные ресурсы находятся под политическим контролем Ирана. Осуществляемая ими пропаганда носит политический характер и вызывает обеспокоенность широкого общественного мнения в Азербайджане. Таким образом, можно заметить, что религиозные общины в Азербайджане не имеют курса

действий, основанного на глубоких исследованиях и анализе опыта, связанного с интернетом и социальными сетями. Если исключить политические шиитские ресурсы, контролируемые Ираном, то у национальных шиитских духовных групп и кругов в этой области существуют определенные подходы. Но, конечно, они не носят концептуального характера. У мусульман-суннитов самая слабая ситуация в отношении к социальным сетям, поскольку их религиозные лидеры хотят лишь защитить свои сообщества от тех мнений, которые они сами не озвучивают. В некоторых случаях это приводит к тому, что личные предубеждения преобладают над общими интересами.

Анализ видеоконтента на азербайджанском языке показывает, что встречаются попытки выражения мнений, в определенной степени атеистических, однако серьезных материалов, связанных с деизмом и атеизмом, не имеется. Первая причина этого, как уже упоминалось ранее, заключается в том, что проблема является несколько новой для Азербайджана. Вторая причина – в отсутствии необходимой литературы и специалистов-педагогов, занимающихся критикой и анализом деизма в учреждениях духовного образования. Это проблема не только Азербайджана, ведь подавляющее большинство книг о вероучении, читаемых в исламских учебных заведениях, было написано в средние века. Религиозные проблемы современности и ответы на них не отражены в этой литературе.

Религиозное образование является новым явлением в Азербайджане, так как традиция религиозного образования была нарушена в советское время. Большинство имамов и мулл учились либо в Иране и Турции, либо в арабских странах. В связи с деизмом в Азербайджане необходима синергия позитивного академического и религиозного образования.

Взаимное обвинение друг друга в такфиризме отрицательно влияет на распространение ислама. Это приводит к снижению авторитета религиозных деятелей в народных массах и широко используется представителями антиисламских идеологий в антирелигиозной пропаганде. В последнее время негативное влияние на развитие религиозной пропаганды оказывает учащение религиозных споров между ашаритами, матуридитами и салафитами внутри суннитской общины. В основе их дебатов лежат конфликты, которых массы не понимают. Этим людям словно кто-то заставляет возрождать религиозные противостояния, затерянные в глубинах истории. Ашариты и матуридиты обвиняют салафитов в антропоморфизме, а салафиты их – в пустом философствовании.

На фоне потенциальных угроз в Азербайджане также выдвигаются лозунги объединения мусульман. Однако методологическая основа этого явления должна стать предметом серьезного обсуждения. Если предполагается объединить всех в один мазхаб, то сделать это невозможно. Вообще, сделать каждого шиитом или суннитом, ханафитом или

джафаритом, салафитом, ашаритом, матуридитом, имамитом, мутазилистом невозможно ни в Азербайджане, ни в какой-то другой мусульманской стране.

Что касается шиитско-суннитских отношений, то можно сказать, что Азербайджан является страной со специфическими особенностями с точки зрения развития религиозных и национальных отношений. Межрелигиозные отношения в Азербайджане всегда отличались мирным характером. Правильная основа межконфессиональных отношений прошла проверку веками. Конечно, в нашем историческом прошлом были определенные проблемы на этой почве, но они проявились в основном на уровне политических элит. Мы можем видеть это в отношениях между османами и сефевидами. Эти проблемы не коснулись широких масс народа, здоровые и нормальные отношения между которыми формировались веками.

Необходимо сформировать приоритеты в работе, проводимой в сфере религиозной политики. Одним из главных аспектов этого является подготовка имамов, обладающих высокими личностными качествами и, в то же время, необходимым уровнем знаний. Основная задача духовенства – создание здоровой духовной среды в обществе. Поэтому образованное и мудрое духовенство должно быть подготовлено к удовлетворению духовных потребностей людей. Для развития этого духовенства должны быть созданы благоприятные условия осуществления здорового и целенаправленного религиозного образования. В формировании духовенства должен доминировать здоровый умматизм. Этот фактор еще теснее свяжет Азербайджан с мусульманским миром.

Усиление академического направления религиоведения станет одним из факторов, положительно влияющих на формирование здоровой и комплексной, и, в то же время, реальной религиозной политики. Именно поэтому интеллектуальные критерии должны быть на самом высоком уровне при подготовке педагогических и академических кадров, работающих в сфере религиозного образования. В то же время эти процессы окажут влияние на развитие бюрократического аппарата, работающего в сфере религиозной политики. В Азербайджане проведен ряд серьезных работ для улучшения отношений между религиозными общинами и конфессиями. Но предстоит сделать еще больше.

Мы можем систематизировать все вышесказанное следующим образом.

Во-первых, необходимо формирование здорового и образованного духовенства, приоритетами которого являются умматизм и нравственное здоровье нашего национального общества.

Во-вторых, требуется приведение религиоведческой науки в нашей стране к мировым стандартам и обеспечение высокого уровня педагогических кадров, работающих в этой области.

В-третьих, важную роль играет усиление государственного аппарата, обладающего более глубокими знаниями, образцового в этике работы с религиозными людьми и осуществляющего практическую деятельность по установлению здоровых религиозно-государственных отношений.

Одновременно с распространением атеизма в художественной литературе в наше время ощущается слабость религиозной литературы в Азербайджане. Ряд религиозных кругов обобщают то, что написано в Коране и Сунне о поэтах. Многие активные религиозные люди в Азербайджане далеки от литературы. Хотя есть религиозные деятели, которые создают художественные произведения, но их распространение среди населения остается проблемой.

В условиях углубления либерализма религиозной среде Азербайджана не хватает концептуального и культурного единства. На это есть несколько причин. Религиозная среда Азербайджана испытывает серьезную потребность в воспитании мыслителей, владеющих методологией гражданской активности, обладающих общественно-политической сознательностью и способных выражать исламские идеи в рамках законных границ. Конечно, у этой проблемы есть объективные и субъективные причины. Прежде всего, следует подчеркнуть, что исламская пропаганда в Азербайджане не велась широко с точки зрения исламской мысли. Книги, издаваемые издательством «Идрак», имеют большое влияние на развитие исламской мысли, но существует актуальная потребность в популяризации этих произведений. Религиозных людей Азербайджана следует «подтолкнуть» к изучению ислама с точки зрения исламской мысли. Существует необходимость такого преподавания ислама, которое, как минимум, не уступает современным классическим идеологическим подходам. Для этого необходимо упростить литературу по продвижению исламской мысли. Укрепление связи между применением новаторских подходов и защитой исламской основы актуально в Азербайджане, а также во многих мусульманских странах. Поводом для упоминания здесь этой проблемы являются личные наблюдения автора статьи. В ряде случаев крайности в инновационном подходе могут негативно сказаться на религиозных качествах молодежи. С другой стороны, классическая строгость может оттолкнуть людей от религии.

В Азербайджане нет телеканалов, газет и журналов, которые являются достойными информационными организациями, способными заниматься распространением ислама согласно требованиям соответствующих законов. Это, в свою очередь, является одним из препятствий на пути расширения исламского призыва в Азербайджане. Сегодня некоторая часть населения пользуется интернетом, но большая часть удовлетворяется традиционными средствами массовой информации, особенно телевидением. С этой точки зрения создание телеканала Управления мусульман Кавказа как официального органа, представляющего мусульман Азербайджана, могло бы сыграть важную роль в распространении ислама.

Почему средства массовой информации необходимы для распространения ислама? Потому что необходимо обратить внимание на два понятия. Это восприятие и манипуляция. Восприятие означает понимание проблем, концепций и событий, с которыми сталкиваются люди, манипуляция – направление и изменение информации. Как мы знаем, человек – это существо, процесс понимания которого довольно сложен и испытывает влияние многих психологических факторов. Например, образование, которое люди получают в наш век, заставляет их считать злые дела нормальными, а нравственное поведение – излишеством. Манипуляция – это практика представления людям информации путем ее искажения и удаления из нее истины для управления восприятием.

Другая проблема заключается в том, что мусульман сбивают с пути. Делается это разными способами. Особенно часто люди секуляризуются под влиянием мировых медиа-гигантов. С другой стороны, их могут втянуть в религиозный радикализм неофициальные СМИ или социальные сети. Учитывая все эти факторы, существует потребность в СМИ, способных правильно представлять ислам в Азербайджане.

Религиозное воспитание и религиозное образование детей должны осуществляться с учетом этапов их психического развития. Поскольку это играет важную роль в их становлении как личности, большое значение с точки зрения духовного единства семьи имеет и мировоззренческая солидарность внутри семьи. Формальное религиозное образование, получаемое в школах, принесет больше пользы детям, которые вступили в возраст логических рассуждений и имеют определенные убеждения в отношении религии. Наконец, следует отметить, что религиозное воспитание в семье играет важную, даже решающую роль в формировании отношения детей к религии, религиозной личности, мировоззрения относительно смысла и цели жизни.

Библиография

Абасов А., Фурман Д. Ислам в пространстве-времени Азербайджана. М: Издательские решения, 2017.

Абу Умара Салима ибн Мухаммада аль-Газзи. Краткая биография [http://svetislama.com/?page_id=200, доступ от 16.05.2024].

Алиева Н. Роль арабоязычных авторов в распространении исламской культуры в Азербайджане в средние века. // Проблемы востоковедения. 2015. № 15 (67). С. 69–73.

Али-заде А. Распространение и развитие ислама в Азербайджане (краткий историко-культурный обзор). // Минбар. 2010. № 1 (5). С. 119–143.

Али-заде А. Религия в современном Азербайджане периода независимости. // Ислам в СНГ. 2011. № 4 (5). С. 35–45.

Алихан Мусаев ответил на обвинения Гамата Сулейманова [<https://525.az/news/14810-elixan-musayev-qamet-suleymanovun-ittihamlarina-cavab-verib>], доступ от 16.05.2024].

Аранлы Х. Источники террора в Азербайджане // Миллятин сяси, 16–22 сентября 2002 г. (на азерб. яз.).

Асадов С. Бесцельный деизм. Баку, 2020.

Белоруссова С. Ю. Религия в виртуальном пространстве. // Этнография. 2021. № 4 (14). С. 94–118.

Большаков О.Г. История халифата. Т II. Эпоха великих завоеваний. 633-656. М., 2000.

Буниятов З. Азербайджан в VII–IX вв. Баку: ИАН Азербайджанской ССР, 1965.

Буниятов З. Религии, тарикаты, мазхабы. Баку: Восток-Запад, 2007.

Взрыв в мечети в Баку: погибли 3 человека [<https://www.rbc.ru/society/18/08/2008/5703ce5d9a79473dc81484fd>], доступ от 16.05.2024].

Гаджи Шахин. Социальные сети [<https://www.youtube.com/shorts/qyzQaWIL-PQ>], доступ от 16.05.2024].

Гаджи Шахин. Такфиризм чужд исламской культуре [<https://www.hacishahin.az/musahibeler/27>], доступ от 16.05.2024].

Гамат Сулейманов. Борода не является признаком ваххабизма, у Кончиты тоже есть борода [<https://oxu.az/society/52655>], доступ от 16.05.2024].

Ганбаров А. Государственно-религиозные отношения в Азербайджане: теоретические и правовые основы светскости. Баку: Издательско-полиграфический центр «Нурлар», 2019 (на азерб. яз.).

Гасанлы Э.А. Состояние религиозного образования в Азербайджане в XX веке и в наши дни // Исламоведение. 2020. Т. 11. № 3. С. 24–33.

Госсоветник: «Отношения между шиитами и суннитами в Азербайджане удивляют даже европейцев» [<https://report.az/dini-xeberler/dovlet-musaviri-azerbaycanda-sie-ve-sunniler-arasinda-munasibet/>], доступ от 16.05.2024].

Гурбанов А. Бесшумная война (на азерб. яз.). Баку, 1999.

Гусейнов А. Некоторые критические и сравнительные заметки об общем состоянии ислама и исламоведения в Азербайджане (XX век – начало XXI века). Баку: AVE Print, 2024.

Джалал Шангор и Ильбар Ортайлы приезжают в Баку [<https://axar.az/news/toplum/723428.html>], доступ от 16.05.2024].

Джейхун Мамедов: Роль социальных сетей в религиозном образовании велика [https://ted.az/az/view/news/3531/e-ceyhunmemmedov-dini-maariflendirmenin-aparilmasinda-sosial-shebekelerin-rolu-boyukdur, доступ от 16.05.2024].

Ильгар Ибрагимовлу. Ислам и социальные сети [https://www.youtube.com/watch?v=d4n7c-Kghks&t=831s, доступ от 16.05.2024].

Мамедова Г. Российское завоевание Ширвана в начале XIX в. (по материалам Георгиевского, Кюрекчаевского и Туркменчайского договоров [file:///C:/Users/HP/Downloads/rossiyskoe-zavoevanie-shirvana-v-nachale-xix-v-po-materialam-georgievskogo-kyurekchayskogo-i-turkmanchayskogo-dogovorov.pdf, доступ от 16.05.2024].

Мамедова К. Нурчулуг: историческая и современная ситуация. Баку: Абилов, Зейналов и сыновья, 2003.

Молитва единения [http://regionplus.az/az/articles/view/5781, доступ от 16.05.2024].

Религиозные споры в соцсетях – какова цель нападок на председателя Управления мусульман Кавказа? [https://www.moderator.az/news/321401.html, доступ от 16.05.2024].

Фарид Абдуллах. Социальные сети и религиозная пропаганда [https://www.youtube.com/watch?v=PGqAxEAТс0k&t=61s, доступ от 16.05.2024].

Гюнайдин Ф. Проблемы веры в средних школах Имама Хатипа. // Современные антирелигиозные течения. Ван, 2017.

Хаджи Рамиль. Пропасть, созданная социальными сетями [https://www.youtube.com/watch?v=M6YGL7Exd0M, доступ от 16.05.2024].

Шейх Гамат. Как объяснить братьям, которые только начали богослужение, что нельзя слушать Адиля и Алихана. Шейх Гамат [https://www.youtube.com/watch?v=3YJ6cpLE6ws, доступ от 16.05.2024].

Шейх Гамат. Можно ли послушать Рашада Гумбатова? [https://www.youtube.com/watch?v=KKL_0wkAxoE, доступ от 16.05.2024].

Шейх Гамат. Не слушайте Усейда Турабова. Шейх Гамат Сулейманов [https://www.youtube.com/watch?v=QXW3bhiOI9g, доступ от 16.05.2024].

Эльчин Байрамлы. Религиозно-пропагандистская война в СМИ в контексте национальной и государственной безопасности [https://sia.az/az/news/social/1068266.html, доступ от 16.05.2024].

Эфендиев О. Азербайджанское государство Сефевидов. Баку: Элм, 1981.

Юнусов А. Исламская палитра Азербайджана. Баку: «Адилъоглы», 2012.

Юнусов А. Исламский фактор в Азербайджане // Полития. 2007. № 4 (47). С. 164-183.

Юнусов А. Ислам в постсоветском Азербайджане // MOLDOSCOPIE (Probleme de analiză politică). 2008. №3 (XLII). С. 39-62.

Шамиева Х. Религиозно-политические движения в Азербайджане (VIII-IX вв.) (на азерб. яз.). Баку: Издательство «ХАН», 2019.

Goyushov, Altay, & Rovshanoglu, Kanan. A Brief History of Salafism in Azerbaijan [<https://bakuresearchinstitute.org/az/az-a-brief-history-of-salafism-in-azerbaijan/>], accessed on 16.05.2024].

Goyushov, A., & Askerov, E. (2009) “Islamic and Islamic Education in Soviet and Independent Azerbaijan”, in M. Kemper, R. Motika, S. Reichmuth (eds.), *Islamic Education in the Soviet Union and Its Successor States*. London: Routledge.